

المفتة الى دار الغنى
 حبيب بن ابراهيم
 البارودي
 غفر له
 امين

منج ايساغوجي
 للملك حسام
 يرحم الله
 تعالى

اسمہ اور قویٰ علیٰ کرم ہذا اکملہ صالحہ

[illegible]

اعلموا ان العدم كان بعد العلم على التمام كما علمتم ان العلم
لان العلم بعد العلم من شأنه ان يكون بغيره مع
ان بينهما عائد في الخارج قال في اللفظ
اقول ما فرغ من بيان دلالة اللفظ شرع
في شرح اللفظ ففعل اللفظ ينقسم الى قسمين
معنى ومؤلف لانه اذا لم يوجد له باخر ومعناه ان
من اللفظ دلالة على جزء معناه كما لا يخفى فان
لفظ لا يلهو باخر دلالة على معناه او يلهو
فذلك لفعل كراعي الحجة فانه يدل حجة على
جزء معناه لان الله امه يدل على حركات من له المعنى
والحجة تدل على جميع معاني فان كان الاول فهو
وان كان الثاني فهو مؤلف قوله لا يلهو باخر

ثم انظر الى الفرو ولسو الفرو لاسم و ما ياتي جميعه من الالوان فاسمها كالاشنان و ان عروق و هو الذي لا يمكن ان يكون له اذراع او اطراف

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
بسم المجدد
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

فان قلت لم تصح بيان الدلالات التي هي على
الان اقسام النظر وكم قيل

الحرف والكرب من اللطيف الاله
بالقلم لان النعم

عليه السلام ونعمه
لهذه الخيرة مصفوفة على

مصرفه للطلاب للامتحان

قدومه على بيان اقسام العطف

بسم الله الرحمن الرحيم

ان يكون له جزء اصلا خفي وان شاء ان يكون له جزء لكن
 هو معنى لكن لا يدل عليه نحو عبد الله علما وان كان له جزء
 ان يكون له جزء فهو معنى ان الناطق علما لان معنى
 مراد اخوان الناطق علما لان معنى
 ح الماهية الانسانية مع الشخص قال العفرو
 اما الحق الى اه اقول العفرو ينق الى كل واحد
 لانه اما ان يكون نفس تصور مفهومه اي من حيث انه
 متصور وانما عين وقوع الشبهة فيه اي من الشبهة
 بين كثيرين او لا يكون كذلك فان منع تصور
 مفهومه من الشبهة بين كثيرين فهو الجبري كنه علما
 فانه اذا تصور مفهومه امتنع عن صدق على كثيرين
 وان لم يمنع نفس تصور مفهومه من الشبهة بين
 كثيرين فهو الكل كالانسان فان مفهومه غير العقل
 اي العفرو الخاف من الشبهة انه

55

والله اعرف اني وهو الذي يدل على حقيقة نبوته وهو الذي كالمجوس بالسنه
الى نساء والنفس واعلم في وهو الذي خلافة كالمجوس بالسنه الى الانسان من

لا يجوز ان يكون بيننا وبينهم
التي لا تديننا ولا تدينهم
ولا تكون لنا ولا تكون لهم
فانما هي التي تديننا وتدينهم
والتي لا تديننا ولا تدينهم

لم يمنع عن الصدقة على كثير من وانا قدير الحكم والبرهان
بالتقوى لان من العبادات ما يمنع الاشتراك بين

أمور مسفرة بالنظر الى الخارج كواجب الوجود
فان الدليل الخارج قطع عمر الشكره عنه كمن
عند العقل ثم يقع صدقه على كثيرين والى
لم يقتصر الى دليل اثبات الوجودانية قال

الكل ما فانه اقول الكل ينفع الى فانه و

لأنه إمامان يكونوا إخلاصاً وحقاً وحرية

ابولا يكون غانا كان في صقيفة برساته فمروا

والمجان بالانسيبة الى الاسان فانها حقيقة

ایده و فکر و علم و حیوان و اصل صمیم لغوی مرکب
منزل اول از دوازده مکان است

وإن لم يكن واضحا في صحة خبره بالعلم

من تلك الحقيقه ومنه عرض كالمضاكره باله اليه الحكيمه

والتعريف له هو معرفة ما هو عليه في ذاته
والتعريف له هو معرفة ما هو عليه في ذاته

[illegible]

والله اعلم بما فعل المبطلين

الفوائد العظمى
 لخواص الحبوب
 في الاطعمة
 لخواص الحبوب
 في الاطعمة

بالقصدك المشرق على النفس
الشروع هو انسياق النفس
او

على ما ليس عرضي يكون الماهية ذاتية لا يقال
 بذلك التفسير وما يخالفه فهو عرضي وقد يقال التراتيبي
 بل يكون من العرضيات لا من الماهيات ذاتية
 خارج عنه وعلى هذا لا يكون نفس الماهية ذاتية
 على ما ليس عرضي

ان الذات هي الحسيب الى الذات فلا يجوز
ان يكون اعابته ورائته والامر انساب
الشئ الى نفسه هو غرض لان نقول هذه السمة
التي سميت الحادية فرائته ليست بلغوية حتى يلزم
فلا يجوز بل اعابها اصلها في ذلك فذلك
فان الذات اما مقول الى قول هذا في بيان
الكليات اعلم ان الذات اما جسمية او نفسية
او مفصلة لانه ان كان مقولا في جواب ما هو

يا معصومي في جلاب حابو
 اذ بان للكليل النور
 يا معصومي في جلاب حابو
 اذ بان للكليل النور

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰

او امور متساویة و اما علی ان بقول فعلی هذا کان
 الملازم علیما ان ینکر الجنس فی التقرین و ذلک لانه علی ما یقال
 بعین الشیء علیما یشارک فی الجنس کالناطق بالشیء
 انما کان فانه الشیء الناطق بعین الشیء انما یشارک متساویین
 فی الجوانب کالانسان و البغل و البقر و غیره علی ما یقال
 لانه اذا ارسل عن الشیء بای شیء هو فی ذاته کان الجواب متساوی
 انما ناطق لان السؤال بای شیء هو فی ذاته انما
 یطابق علیما بعین الشیء و علی غیره و کل ما یجوز ان یصلح
 للجواب فانما ناطق یصلح للجواب بعین الشیء انما علی غیره
 و لیس فی البطلان بان کل ما یقال علی الشیء فی جواب ای شیء
 هو فی ذاته قوله کل جنس شامل للکلیات الی و قوله
 فی ذاته هو جنس متساوی علیما علیما فی جواب ای شیء هو جنس النفع و الجنس
 و العرض العام لان النفع و العرض متساویان فی جواب
 ما هو لا فی جواب ای شیء و هو و العرض العام لا یقال فی الجواب
 ای شیء هو

اصلا

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

الموافق لما في المتن
الموافق لما في المتن
الموافق لما في المتن
الموافق لما في المتن

اصلا وقوله في ذاته اي في جوهره يخرج الخاصة لانه وان كانت
مميزة لكن لا في جوهره وذا به بالعرض فخره قالوا اما العرض
اقول العرض اما لا زعموا مفارقا لانه اما ان يمتنع انفكاكه
عن ماهيته او لا يمتنع انفكاكه عنها والاول هو العرض لا الزعم
كالكايت بالقوة بالنسبة الى الانسان من النسخة هو العرض
اعفارق كالكاتب بالفعل بالنسبة الى كل واحد منهما
الكل من العرض للام والعرض اعفارق احاطة العرض
لاننا لا نفرض حقيقة واحدة فقط فهموا الخاصة
اي لان كل واحد من العرض لا زعموا مفارقا ان اخص
كالضاحك بالقوة او بالفعل بالنسبة الى الانسان فان الضاحك
بالقوة عرض لا زعم لا ينفك عن ماهية الانسان محقق
حقيقة واحدة ومع ما عليه الانسان والضاك
بالفعل عرض مفارق ينفك عن ماهية الانسان حقيقة
بما تمسح اي الخاصة بانها كهيئة تعالى على ما كانت
حقيقة واحدة فقط قولنا عرضا قوله كلمة تسود كلمة لا فائدة
الان لا يخلو على ان لا ينفك عن ماهية

٢٢
الحكماء في قوله تعالى ما كنت صعبه واحدة منه

سائل للكلمات الخ و قوله فقط خرج الخ والعرض

العامة لكونها مقولين على ما كانت ضايقه و قوله عولا

عرضا لخرج النوع والعرض لان قوله ما على ما تحتها

فان لا عرض وان لم يخرج كل واحد من اللان

والمفارقة حقيقة واحدة بل هو الخافق فوق

واحدة فهو العرض العام كما عتق بالقبوه

والعمل للناس في غير من الخوارات فان الخسنة

بالقبوه عرض لا يتم بغيره عن ما به الخوارات

غير محسوسة واحدة والعرض بالعرض

بغيره عن ما به غير محسوسة واحدة ويرسم

اكي العرض العام ما به كل حال على ما ضايقه

عولا عرضا قوله كل زايد كما مر وقوله تعالى على

ما كانت ضايقه لخرج النوع والعرض والخاصة

وغيره من الناس

النوع بين القول والنقد لان القول خاص
بالكون لان القول هو الذي يصفه العلم والنقد
هو الذي يصفه القول

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, showing dense cursive writing.

لأن هذه
قول ملا عظام
الشيء ولكن هذا قوله
والعالم عليه الشيء
المتفصل لأنها المتفصل
قوله ٢٢

حکیم الامیر مولانا

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom left of the page.

الحكمة في معرفة الله تعالى
الحكمة في معرفة الله تعالى
الحكمة في معرفة الله تعالى
الحكمة في معرفة الله تعالى

حصولها كونه صلا على امر واحد كونه
بعض الازاليات فيه والبرسم ايضا
بأنفس الى غير نام وناقص اما البرسم النام

فهي التي تتركب من حركاتها وضاعت اللازمة
له كالطيران الصالح في غير سلاسلها كونه
اسما خلا من ركن الدبر ان كانت لها كالحاكن هذه التعريف

الحاكمة اللازمة التي لها بالذات كمالها كونه بالذات
فهي واما كونه تاما فكلها فليكن في عينها بينه وبين
البرسم النام من جهة انه وضع فيه كبريت البرسم النام

الذي تتركب من الحركات التي تتركب من حركاتها
كلها واحدة لا كل واحد منها مختص بصفة واحدة
كقولنا في معرفة الانسان انه عالم على قلوبه وهو كالحاكن على الاقدام

غير ان الاظفار باجاء البشر مستقيم القامة على كمال
بالطبع
كل من الاوصاف اللازمة يوجد في غيره
الانسان خلقا قال صفحاك بالبطبع
خبرنا بطوره في الدرس

الامور التامة والناقصة وقوله يقال لتأمله انه
 صادق فيه او كاذب فيه فصل بحترز عن الاقوال
 الناقصة والاشتمالات من الامر والنهي والاشتمال
 وغيرهم وهي اي القضية تنقسم الى قسمين احدهما جملة
 والآخرى شرطية لا اله الا هو عليه وبر في القضية ان
 كانا مفردين فالقضية جملة كقولنا زيد كاتب وفيه
 نظرا وان كانا جمليتين فالقضية جملة كقولنا
 زيد كاتب شرطية والشرطية اما شرطية
 متصلة وهي التي يحكم فيها بصدق قضية اخرى
 وهي موجبة ان حكمها بصدق قضية على تقدير صدق
 قضية اخرى كقولنا اكانت الشمس طالعة فالنهار
 موجود او سالم ان حكم فيها بسلب صدق قضية
 على تقدير صدق قضية اخرى كقولنا اكانت

الشمس والعدو فالنهار موجود واما شرطه منفصلة

وهي التي يحكم فيها بالتنافي بين القضيتين

فان حكم فيها بالتنافي ايجابا فالقضية منفصلة

موجبة لقولنا العدد اما ان يكون الانسان

اسود زوجا وفردا وان حكم فيها بالتنافي ٥

فالقضية منفصلة ~~كالبه~~ لقولنا ليس ما ان يكون

الانسان اسود اولا قال والجزء الاول نقول

الجزء الاول اي المحلوم عليه من القضية كجمله يسمى

موضوعا لانه انما وضع لان يحكم عليه بنسب والجزء

الثاني اي المحلوم به يسمى محمول لانه انما وضع

لان يحكم عليه بنسب والنسبة التي تترتب

لها المحل بالموضوع تسمى نسبة حكمية

ولم يذكر المحل الجزا الاخير ولا بد منه في القضية
 لكونها جزا اخر منها والجزا الاول من القضية لترتيب
 يسمى مقدما لتقدمه في الذكر والجزا الثاني
 منها يسمى تاليا لكونه تابعا له وهو المعلوم
 يعني الشيخ **قال** والقضية اما موجدة **اقول**
 تنقسم لقضية تانيا الى موجبة وسالبة
 لان تلك النسبة التي ذكرناها ان كانت
 حكما بان يقال الموصوع محمول فالقضية موجبة
 كقولنا زيد كاتب فان كانت حكما بان يقال
 الموصوع ليس محمول فالقضية سالبة
 كقولنا زيد ليس بكاتب **قال** وكل واحد
 منها **اقول** كل واحد من القضية الموجبة
 والسالبة ان يكون مخصوصا او محصورا
 اي كلي او جزئية او هلكة لانه اذا كان الموصوع
 في القضية خفيا معينا فالقضية مخصوصة

كما ذكرنا في المثال الموجبة والسالبة نحو زيد
كاتب وزيد ليس بكاتب واما تسمية ^{موضوع} الموضوع
موضوعها وقد يقال لها ^{موضوع} شخصية لكون موضوعها
شخصا معيننا حزيا وان لم يكن موضوعها اي
موضوع القضية شخصا معيننا حزيا بل يكون
غير معين كليا فان بين كية افراد الموضوع من
الكلية والجزئية والقضية محصورة ومسوقة اما
كونها محصورة فلهذا افراد موضوعها واما كونها
مسوقة فلا شتم لها على السور الذي هو للقط
الذي يحل على كية الافراد الموضوع حاصلا لها
ومحبطا لها والسور ما اخذ من سور البلد
كذلك فان يحصر افراد الموضوع وهذه المحصورة
اما ان يحكم فيها على كل الافراد او على بعضها
وعلى التقديرين اما بالاجاب او بالسلب فان
كان الاول فالقضية كلية مسوقة موجبة

نقولنا

كقولنا كل انسان كاتب بالقوة او سالبه
 كقولنا لا شيء من الانسان بكاتب والسور
 في الكلية الموجبة نحو كل وفي الكلية السالبة
 نحو لا شيء وله واحد كما ذكرنا وان كان الناقص
 اي وان كان الحكم في القضية على بعض افراد
 والقضية جنسية صورة موجبة كقولنا
 بعض الانسان كاتب او سالبه كقولنا بعض
 الانسان ليس بكاتب والسور في القضية
 الجزئية الموجبة نحو بعض وواحد فقط
 وفي الجزئية السالبة نحو ليس كل وليس بعض
 وبعض ليس كقولنا كل حيوان انسانا وان لم
 يكن كذلك اي وان لم يكن المصنوع في القضية
 شخصا معيناً ولم يكن الحكم فيها على كل الافراد
 او بعضها فالقضية تسمى كلية لاهمال بيان
 كمية الافراد التي حكم عليها فاذا القضية مثلثة

كالثالث الشيخ في الشفا لا يقال ان القضية الطبيعية
 خارجة عنها فلا يصدق الحصر ناقول —
 الكلام في بعضها باعتبار الاعتبار في العلوم والعقبة
 الطبيعية ليست بمعتبرة في العلوم ^{لغير} لتقدم
 اثنا جها في الاصطلاح كما فخر جها عن التقييم
 لا يخل بالانحصار قال والمتصلة بالزوميه
اقول لما فرغ من تقييم المحلية شرع في تقييم
 الشرطية سواء كانت متصلة او منفصلة
 اما الشرطية المتصلة فتتقييم في قسمين احدهما
 لزوميه والاخرى اتفاقيه لانه ان صدق التا
 فيها على تقدير وقوع المقدم لعلة قد تنشا عن
 ذات المقدم فوجب ذلك فالقضية متصلة
 لزوميه والمتصلة بالعلو قد ههنا ما ^{يجب}
 يستلزم المقدم المتأني كالعلية والمعلولية
 والتضاييف اما العلية فكقولنا ان كانت

الشمس طالعة فالنهار موجود فان طلوع الشمس
 علمه لوجود النهار واما المعلوم فكقولنا كلما كان
 النهار موجودا فكانت الشمس طالعة فان وجوب
 النهار معلول لطلوع الشمس واما التقايف فكقولنا
 ان كان زيد بالعمد فعمو ابنه فان صدق الثاني
 في المنصلة على تقدير وقوع المقدم لا العلة قد مذكرة
 على سبيل الاتفاق والقضية متصلة اتفاقيه
 كقولنا ان كان الانسان ناطقا فاحمارنا هوى فانه
 لا علة قد بين ناطقية الانسان ونا هوية احمار
 حتى يجوز العقل استلزام ناطقية الانسان نا هوية
 احمارها بل توافق الطرفان على الصدق هاهنا واما
 الشرطية المنفصلة فتتقسم الى ثلاثة اقسام حقيقية
 وما نفع الحجج وما نفع احوالها ان حكم في القضية بالثبات
 بين جزئيهما في الصدق والكذب معا فالقضية منفصلة
 حقيقية كقولنا العدد اما زوج او فرد فان حكم في هذه

القضية باجتماع الزوج والفرد على عدد واحد
وباعتناع ارتفاعها عنه وانما سميت حقيقية
لذا التنافي بين جزئيهما اشد من التنافي
الذي بين جزئي له خيرين لانه يوجد التنافي
بين جزئيهما في الصدق والكذب معا وهذا
ليس لاحقيقة الانفصال وان حكم في القضية
بالتنافي بين جزئيهما في الصدق فقط اي لا
في الكذب فالقضية مانعة للجميع كقولنا هذا
الشيء ما حرج او شجر فان حكم في هذه القضية
بالتنافي بين الحرج والشجر في الصدق فقط
لا في الكذب لجواز ان يكون الشيء لا حرج ولا شجر
وانما سميت مانعة للجميع لان تمامها على منع الجميع
بين جزئيهما في الصدق وان حكم في القضية
بالتنافي بين جزئيهما في الكذب فقط لا في
الصدق فالقضية مانعة اكلوا كقولنا

زيد اما ان يكون في البحر واما ان لا يعرق فانه
 حكم في هذه القضية بالتساوي بين ان لا يكون
 في البحر وبين ان يعرق لا بين ان يكون في
 البحر وبين ان لا يعرق لجواز ان يكون في البحر
 ولا يعرق واما سميت مانعة اخلاصا لثما لها
 علي منع اخلاصها من جنسها في كذب قال
 وقد يكون المنفصلات **اقول** المنفصلات
 المذكورة يتركب كل واحد منها من جنس بين
 غايبا كما مر وقد يتركب عن الآخر جنس بين
 اما المنفصلة الحقيقية فكلولنا العدد اما
 زيدا وناقصا او مساويا فان حكمنا بان هذا
 اجمع لا يجمع علي عدد واحد لا يخلو العدد عن
 وفيه نظر لان عين احدا جزا الحقيقة يستلزم
 نقض الآخره متناع اجمع وبالكمل مستلزم
 اخلاص فلور كبت الحقيقة من دلالة اجزاء اوضاعا

يلزم الخلف لانه في المكان المذكور وهو قولنا
العدد اما زاي و ناقص او مساو يلزم
ان يستلزم كونه زاي او كونه غير ناقص
ويستلزم كونه غير ناقص كونه مساو
وينتج من هذا ان يستلزم كونه زاي او كونه
مساو با و قد كان بينهما منع اجمعي للكون
المنفصل حقيقته هذا خلف وايضا يلزم
ان يستلزم كونه غير زاي او كونه ناقصا
ويستلزم كونه ناقصا كونه غير مساو
وينتج من هذا ان يستلزم كونه غير زاي او
كونه غير مساو و قد كان بينهما منع اجمالي
ايضا لكون المنفصل حقيقته هذا خلف
بل الحق ان الحقيقة قد تتركب من جملة
ومنفصله كقولنا هذا العدد اما ان يكون
مساويا للذين العدد او زاي او اقلية او

ناقصا

ناقصا عنه واجزائنا اعني قوله او زايديا
 منفصلة والجزء الاول محلي واصل هذا
 العدد اما ان يكون مساويا لذكر العدد
 او غير مساو له لكن اذا لم يكن مساويا
 كان زايديا عليه وناقصا عنه فلما كانت
 هذه المنفصلة في قوة تلك الحمايه
 اقيمت مقامها فطى الفاعل عن تلك الاجزا
 لكنها باحقيقه مركبة من الحمايه والمنفصلة
 كما عرف فلذلك تتركب الحقيقة من جزئين
 وكذا مانعة اكلوب بخلاف مانعة فانه يتركب
 عن تلك الاجزاء فصاعدا ولبيا لها طول لا يليق
 بهذا المختصر فالطلب في الموطوءة **قال** المناقض
اقول من المصطلحات المطلقة المذكورة المناقض

وهو اختلاف القضيتين بالايجاب والسلب
بحيث يقتضي لزامة ان يكون احدهما الى حركة
القضيتين صادقة والاخرى كاذبة نعم
زيد كاتب زيد ليس بكاتب فان هاتين
القضيتين اختلفا بالايجاب والسلب اختلفا
يقتضي لزامة ان يكون احدهما صادقة والاخرى
كاذبة على حسب لواقع قوله اختلف جنس
مساو الاختلف لواقع بين القضيتين ومفرد
ومفرد وقضية وقوله قضيتين اخرج
الواقع بين غير قضيتين وقوله بالايجاب
والسلب اخرج الاختلف لواقع بين غير
غير قضيتين وقوله بل لا والسلب
اخرج الاختلف بالانصال والانفصال
والاختلف بالكلام والجنسية والاختلف

بالعدول

بالعدول والتخصيد وغير ذلك وقوله بحيث
 يقتضي خرج الاختلاف الواقع بينهما بالاجاب
 والسلب لكن لا بحيث يقتضي صدق
 احدهما وكذب الاخرى كخبر زيد ان زيد ليس
 بمشرك لانها صادقة وان وقوله لذاته يخرج
 الاختلاف بالاجاب والسلب بحيث يقتضي
 صدق احدهما وكذب الاخرى لكن لا لذاته فكل
 اختلاف غير بيان ان زيدا ليس بباطل
 فان اختلاف بين هاتين التخصيبتين انما يقتضي
 ان يكون احدهما صادقة والاخرى كاذبة لان
 قولنا زيدا ليس بباطل في قوة قولنا زيدا ليس
 اولان قولنا زيدا ان في قوة قولنا زيدا بطل
 فيكون ذلك الاختلاف بباطل لا لذاته

قال وله يتحقق **افعل** العقيقتان اللتان بينهما
 يقع الناقض لا يخفى فإن يكونا محصورين أو
 محصورين أو مملتين فإن كانتا محصورين
 فله يتحقق الناقض بينهما إلا بعد تغيرها في كليهما
 وحدت الأولى وحق المصنوع لهما
 لو اختلفا في هذه الوحدة لم يتحقق الناقض
 لجواز صدقهما معا ولزبهما بخويزيد بام عمرو
 ليس بعام والثانية وحق المحمول إذا
 لو اختلفا فيها لم يتنافضا بخويزيد كما تب
 زيد ليس بعام والثالثة وحق الزمان
 إذا لو اختلفا فيها لم يتنافضا بخويزيد بام ليلا
 زيد ليس بعام فاعلم والرابع وحق المكان
 لانهما عند اختلافهما فيها لم يتنافضا

مخوز يدقلم في الدار زيد ليس بقلم في السوق
 وانما **وحدة** الاضافه لانها لو اختلفا
 فيها لم يتحقق التناقض مخوز يداب لعمرو
 زيد ليس باب بلك والادنه **وحدة**
 القوة والفعل لهما لو اختلفا فيكونان يكون
 النسبة في احدهما بالقوة وفي الاخر **بالفعل**
 لم يتناقضا نحو اخبر في الدين **سكراي** بالقوة
 اخبر في الدين ليس **سكراي** **بالفعل** **وان**
 وحدة الكلمة والجزء لهما اذا اختلفا في الجزء
 والكل لانها اذا اختلفا في الكل والجزء لم يتحقق
 التناقض الزنجي اسود اي بعضه الزنجي ليس
 باسود اي كله والتامنه **وحدة** الشرط
 لعدم التناقض بين القضيتين عند اختلاف
 الشرط لقولنا الجسم مفرق للبصر اي بشرط كونه
 ابين الجسم ليس مفرق للبصر اي بشرط كونه

اسودوا ذاعرفت هذا فاعلم ان القضيتين
او كانت سالبة كلية احدهما موجبة كلية
يشعر ان تكون له خري سالبة جزئية فنقض
الموجبة الكلية انما هي سالبة الجزئية لقولنا
كل انسان حيوان وبعض الاله ان ليس بحيوان
ونقيض سالبة الكلية انما هي الموجبة الجزئية
كقولنا لا بشر من الحيوان الاله ان بحيوان
وبعض الاله ان حيوان وكلية هذا شيئا
في المحصورات واحكام ان ايراد المم هذا
اي قوله نقيض الموجبة الكلية جريها ليس في
موضع وانما هو موضع بعد تحقق المحصور
قال المحصور اقوله ان كانت القضيتان
المتناقضتان محصورتين لا يتحقق التناقض
بينهما الا بعد اختلالهما في الكلية اي في الكلية
والجزئية بان يكون احدهما كلية والا خري

جزءه وهذا لما يملكون بعد اتفاقهما في الوجود
المذكور فلو قيل بعد قول **هـ** في الكمية بقولنا
ايضا كما ذكرنا في ليكون اشارت اليه اعني الي
اتفاقهما في الوجود **هـ** المذكور وانما قلنا انه لم
يتحقق السناقض في المحصورتين الا بعد اختلافهما
في الكمية والجزئية لان الكليتين قد يكونان
كقولنا كل انسان كاتب ولا شيء من الانسان
كاتب والجزئيتين قد يصيدان كقولنا بعض
الانسان كاتب وبعضه **هـ** لا ليس كل كاتب
فنفقض الكمية الجزئية بعبارة الكمية وبالعكس
اعني نفقض الجزئية بعبارة الكمية لان كانت
العقيقتان موهبتين فكلها حكم المحصورتين لان
المطلقات من المحصورات في حقيقة من حيث انها في
قوة الجزئيات **قال العكس قول** من تقدم
الاصطلاح كما المذكور العكس المستوي

وهو عبارة ان يصير الموضوع في القضية
محمولا والمحول موضوعا مع بقاء الكيف اي
السلب والافيجاب اي ان كان الاصل
موجبا كان العكس ايضا كذلك وان كان
سالبا كان العكس ايضا كذلك ومع
بقاء التصديق والتكذيب اي ان كان
الاصل صادقا باي وجه كان العكس
ايضا كذلك وان كان كاذبا كان العكس
ايضا كذلك كما اذا اردنا ان نعكس قولنا
كل انسان حيوان جعلنا الجزء الاول
نايبا والثاني وكلا قلنا بعض الحيوان
انسان واذا اردنا ان ينعكس قولنا
لا شيء الا انسان محج قلنا لا شيء من الحيوان
بأنسان ولو قال الله هو جعل الجزء الاول
من القضية نايبا والجزء الثاني اول

كمان

لكان اصوب لان ما هو الموضوع لا يصير
 محولا وما هو محولا لا يصير موضوعا اصلا
 ولين سلما ذكنا لكن يخرج عن تعريف المذكور
 عكس الشرطية وانما اعتبارنا السلب والاحجاب
 لانهم تتبعوا القضايا ولم يجدوها في الاكثر
 بعد جعل المذكور صادقة لازمتلا صلا
 الا موافقة لها في الاحجاب والسلب وانما
 اعتبرنا الصادق لان العكس لا يقتضي
 فلو فرض صدقها يلزم صدق العكس واللازم
 صدق الملزوم بدون صدق اللازم صدق
 الملزوم بدون صدق اللازم مستحيل ولم
 يعتبرنا الكذب لانه لا يلزم من كذب
 الملزوم كذب اللازم فان قولنا كل حيوان
 انسان كاذب مع صدق عكس الذي
 هو قولنا بعض الانسان حيوان وعلي

هذا قول المحصف والتلخيص لا يكون الا
حظا **قال** والموجب الكليم لا تنعكس
كليم **قوله** القضية الكليم التي تكون موجبه
كليم لا يلزم ان تنعكس كليم بل يلزم ان
تنعكس جزئيه واما عدم انعكاسها
كليم فليله ينتقض بما ذكره يكون المحول
فيها اعم من الموضوع وعند انعكاسها
كليم يلزم صدق الاخص على كل لا اعم
وهو محال مثله يصدق قولنا كل انسان
حيوان ولا يصدق كل حيوان انسان
والا لزم ان يصدق الانسان الذي هو
الاخص على كل حيوان الذي هو اعم وهو
مح واما انعكاسها جزئيه فلان اذا
قلنا كل انسان حيوان نجد قينا **شيا**
موصوفا بالانسان والحيوان وهذان

الانسان

فيكون بعض الحيوان انسانا هذا ما ذكره
 المصنف في تعليل انعكاسها جزئية اللوي
 فيه ان يقال اذا صدق كل انسان حيوان
 لزم ان يصدق بعض الحيوان انسان والا
 صدق نقيضه وهو لا شيء من الحيوان
 بانسان فيلزم المنافات بين الانسان
 والحيوان فيصدق ليس بعض الانسان
 بحيوان وقد كان الاصل كل انسان
 حيوان هذا حلف ونظم ذلك لتقيض
 الى الاصل لينتج سلب الشرع عن نفسه وهو
 محال هكذا نقول كل انسان حيوان فلا شيء
 من الحيوان بانسان ينتج من الشكل الاول
 لا شيء من الانسان بانسان وهو محال **قال**
 والموجبة الجزئية **اقول** القضية الموجبة
 الجزئية ايضا تنعكس موجبة جزئية
 كان القضية الكلية الموجبة تنعكس
 اليها والمجته ههنا كالجزئية التي ذكرناها

فيهما فانه اذا صدق بعض الحيوان انسا
يلزم ان يصدق بعض الانسان حيوان
لانا **جذر** **سببا** موصوفا بالحيوان والانسا
يقولون بعض **الانسان** حيوانا او نقول
العكس على تقدير صدق قولنا بعض الحيوان
انسان هذا خلف ونضم هذا اللازم الى
الاصل حتي يلزم **سلب** **الشيء** عن نفسه كما
مرو هو محال **قال** **والسالبة الكلية** **اقول**
السالبة الكلية يلزم انعكاس **السالبة** الكلية
وذلك اي انعكاسها الى **السالبة** الكلية
بين **بنفسه** لانه اذا صدق **الشيء** من الحجج
بالانسان يلزم ان يصدق **الشيء** من **الانسان**
محجور الا يصدق **الشيء** من بعض **الانسان**
محجور وينعكس الى قولنا بعض **الحيوان** **انسانا**
وقد كان الاصل **الشيء** من الحجج **انسانا** هذا خلف
ونضم هذا النقيض وهو بعض **الانسان** حجر

الى الاصل ينتج سلب ليس عن نفسه هكذا بعض
 الانسان حجر ولا شيء من الحجر بان ينتج من الشكل
 الاول بعض الانسان ليس بانسان وهو تحيل
 يصدق قولنا كل ما هو انسان فهو انسان بالقوة
قال والسالبة الجزئية **اقول** السالبة
 الجزئية لا يلزم ان تنعكس بالسالبة الجزئية والا
 ينتقض بما ذكره يكون الموصوع فيها اعم من المحمول
 فيصدق سلب لا خص عن بعض الاعم ولا يصدق
 سلب الاعم عن بعض لا خص لان كل اخص
 يستلزم اعم فان قولنا مثله بعض حيوان ليس
 بانسان كالفرس وغيره ولا يصدق بعكسه وهو
 بعض الانسان ليس بحيوان لصدق تقيضه
 وهو كل انسان حيوان والا يبرح الكل
 بدون الجزئية وهو محال وانما يقيد بقوله لو وما
 لانه قد يصدق العكس في بعض المواد مثله

يصدق ببعض الانسان ليس بحج وصدق عليهم
ايضا وهو بعض الحج ليس بانسان **قال القياس**
اقول **المطالب** لا على والمفضل لا قصي **لا صطلا**
المنطقيه المذكورة القياس ووجه حق بانه قول
مولف من اقوال مني سلمت لزم عنها لذاتها قول اخر
كقولنا العالم متغير وكل متغير حادث فانه قيا
تركب من قولين اذا سلمنا لزم عنها لذاتها قول اخر
وهو العالم حادث والمراد من القول عمزان
يكون ملفوظا او معقولا ومراره قول ما فوق
قول واحد ليتناول القياس المؤلف من قولين
والقياس المؤلف من قولين قولين اثنين فالقول الواحد
لا يسمى قيا وان لزم عنه لذاته قول اخر كعكس
المستوي وعكس نقيضه وقوله مني سلمت
يشير الى ان تلك الة قول له يلزم ان تكون
سلمة في نفسها بل يلزم ان يكون بحيث لو سلمت

عن تلك
الاقوال

لزم عنها لذاتها قول اخر ليدخل فيه القياس الذي
مقدمة صادقة والذي مقدمته كاذبة
كقولنا كل انسان جماد وكل جماد حمار
فان هذين القولين وان كانا كاذبين
في نفسهما الا انها بحيث لو سلمنا لزم عنهما
ان كل انسان حمار وقوله لزم عنها يحترس به
عن الاستقراء والتشديد لهما وان سلم مقدماتهما
لكن يلزم ان يلزم عنهما شيئا اخر لا مكان
التخلف في مدلولها عنهما وقوله لذاتها يحترز
به عن القياس الذي يلزم عنه بعد التسليم
قول اخر لذاته بل بواسطة مقدمة اجنبية
كما في القياس المساوي وهو ما يتركب من قولين
بحيث يكون متعلق محمول اولهما موضوع الاخر
كقولنا **ساوب** و **ب** مساو **ج** فان هذين
القولين متساويان ان يكون **ا** مساو **ج** لكن

لا لئلا تبادلا بواسطة متقدمة اجنبية وهي ان
كل مساو للمساوي بالنسي مساو لزيد الشئ
وانما قائل من الاقوال ولم يقدر من المقدمات لئلا
يلزم الدور لان المقدمة قد عرفوها باظهارها
ما جعلت جزء القياس فاخذوا القياس في
تعريفها ولواخذت هي ايضا في تعريف القياس لزم
الدور **قال وهو** ما اقتراني **اقول** القياس
ينقسم الى قسمين اقتراني واستثنائي لانه
اذا لم يكن عين النتيجة او نقيضها مذكورا
في القياس بالفعل فاقتراني في كقولنا
كل جسم مولف وكل مولف محدث فكل جسم محدث
وكقولنا كلما كانت الشمس طالعة فالسماء
موجودة وكلما كان النهار موجودا فالارض مضيئة
ينج كلما كانت الشمس طالعة فالارض مضيئة
وان كان عين النتيجة او نقيضها مذكور فيه

بالفعل

بالفعل فهو قياس ~~استثناي~~ كقولنا
 ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود
 لكن الشمس ليس بطالعة وانما سمي
 الاول اقتراني لكون محدود فيه بغيره غير
 مستثناه وانما سمي الثاني ~~استثنايا~~ لا
 شتماله على داة الاستثنا والمراد من كون عيني
 النتيجة او تقيضها فذكر في لقياس هو ان
 يكون طرفاها وطرفا تقيضها مذكورين بالترتيب
 الذي في النتيجة **قال** المكون بينهما مقوقل لقياس
اقول اعلم ان المتن المذكور بين تقدير القياس
 يسمى حدا وسطا لوسط بين طرفي المطلوب
 سواء كان موضوعا او محمولا او مقديما او
 تاويا و قد مر مثلا لها النفا وهو موضوع المطلوب
 يسمى حدا اصغرا لانه احص في الغالب والـ
 حص اقل افراد فيكون اصغرا وحصول المطلوب

ب من هذا الكبر لانه اعلم في الغالب والاع
 انما اذا افيدوا فيكون كبر والمقدمة من مقداران القياس
 التي في الاله صفر **ب** من الصغرى كاستنما لها على
 الا صفر فيكون ذات لا صغرى وهذا ليس الا معنى
 الصغرى والمقدمة التي فيها الكبر تسمى الكبري
 له استنما لها على الكبر فيكون ذات الكبري وهذا
 ليس الا معنى الكبري واقران الصغرى بالكبري
 في كجاب **ب** واللب في الكليم والجزئية
 قرينة وضربا ولم يذكر لخص هذا وهنة التاليف
 اي الطهنة المحاصلة من اقران الصغرى بالكبري
 يسمى **كلا** **قال** **والا** **كلا** **الرابعة** **اقول** **لان**
 احدا له سلطان كان محمول في الصغرى وموضوعا
 في الكبري **م** **كلا** **له** **ول** **محمول** **ج** **ب** **وكل**
ب **ب** **مكل** **ج** **ا** وان كان بالعكس يان كان
 موضوعا في الصغرى ومحمول في الكبري فهو الشكل

الرابع نحو كل **ب ج** وكل **اب** فبعض **ا ج** وان كان
 احداهما وسطا موضوعا فيهما اي في الصفري والكبرى
 فهو الثالث نحو كل **ب ج** وكل **ب ا** فبعض **ج ا**
 وان كان محمول فيهما في الصفري والكبرى فهو
 الشكل الثاني نحو كل **ج ب** وله شي **ز ا ب** فله
 شي **ز ج** اخذت من الاشكال الاربعة المذكورة
 في المنطق **قال** والشكل الرابع **اقول** من هذه الاشكال
 الاربعة المذكورة الشكل الرابع وهو بعيد عن الطبع جدا
 لا يحصل المطلوب به الا بالتفسير وانما يحصل بالاشكال
 الباقية بالتفسير من هذه الباقية هو اقرب الى الطبع وهو
 الشكل الاول والباقيتين عن الثاني والثالث والرابع
 يرد عندها حتما الى الاول والذي لم يحقل سلم
 وطبع تبين لا يحتاج الى رد الشكل الثاني الى الاول لانه
 اقرب لما قبل اليه لما ركنه اياه في صفراء وهو **ج**
 استوفى من المحمول لان المحمول انما يطلب لاجله واعلم

التنا ناتيحه اذا كان مقدماه اي الصفري والكبرى
 فيه مختلفتين باله **بجاء** السلب اي اذا كان احداهما
 موجب والآخر **حري** السلب والاكما نانا اما جنتين
 او **البتين** واياما كان يتحقق لا خلاف في
 النتيجة اما اذا كانا جنتين فلهذا يصح كل انسان
 حيوان وكل ناطق حيوان واكفاه **بجاء**
 وهو كل **انسان** ناطق ولو بد لنا الكبير
 بقولنا وكل فرس حيوان كانا حق السلب
 واما اذا كانا **البتين** ولو بد لنا الكبير
 بقولنا ولا شيء من الناطقين **بجاء** كانا **الحق** **بجاء**
خلاف ما اذا وجد **الاخلاف** بين
 المقدمتين باله **بجاء** والسلب
 ومع هذا **الشرط** يلزم كلية الكبرى
 في هذا **الشرط** كل والا لا يختلف
 النتيجة بقولنا لا شيء من **الانسان** **بجاء**

في هذا الشرط
 لا يلزم كلية
 الكبرى

(لوني)

وہو قلنا عصی الصاہل فرس کا راجہ

صوان و عصا الحسم كنوان و الحقاير و اوا

بدننا الکبریٰ تعقلنا بعضی الحس طوائف کاں

الحق السليبي لم يذكره احد بعد الشرط قال و

الشكر الاول له اقول انما كان السكندر الاول

من الاسكان الاربعه اصلا والعاشره

المعبر الاصلح و لم يزلنا فعل معيار

العلوم أولاً الفلك اودية الحصر مع فروج
الحسن حسن غفر الله له ووالديه

الحسني بن غنم، بجمع و استور ای قانونا

ليستح مهم الخط وتوطئة لفهم المادة وفرويه
الاولية

الشك الاور

الحسي اربعة لان القسم العقلية معصية ان تكون
 ستة عشر فتنسقط منها اثنتا عشر كما بين في
 المطولات وبقية اربعة افرز القرب الاول
 هو ان يكون من موصي كلس والسياسة
 نعوذا قسم مؤلف وكل مؤلف حدث سبع كل
 قسم حدث والقرب الثاني ان يكون من كلس
 والكبرى سالته والسياسة سالته كلمة كقولنا كل قسم مؤلف
 والاسم من المؤلف عدم سبع لاسي ومن القسم عدم
 والقرب الثالث ان يكون من موصي والقرب
 حركته كقولنا بعض القسم مؤلف وكل مؤلف حادث
 سبع بعض القسم حادث والقرب الرابع ان يكون
 في موصيه حركته صفوي وسالته كلمة كبير والسياسة
 سالته حركته نعوذا بعض القسم مؤلف
 والاسم من المؤلف عدم سبع بعض القسم عدم ومن هذا

يعرف الى ايجاب القوى وكلمة الكثير شرط في
 السبيل الاول والا لا حصلوا السبيل اما الاول
 فلا يصح ولا سيما من الاسان عرس وكل فرس
 صوان والحق الى ايجاب واولا يدل الكثير صولنا
 وكل فرس صاهل كان الحق السلب واما الثانية
 فلا يصح وكل اسان صوان وعرض الحوان فليس
 كان الحق السلب واما فلنا عرض الحوان فضايل
 كان الحق الى ايجاب قال والعرض الاصل الى
 اه اقول كما قسم العرض العباس من قبل الى الاصل
 والا استنادي ارادة به من الكل واحد منها
 من الاشياء سركه فعال العباس الى قوله اما
 ان سركه من معدن مجلس مجلس كما مر قولنا
 كل صم مولى وكل مولى حديث فان كلاما من هاتين
 المعدن مجلس محله واما ان سركه من معدن مجلس
 متصل كقولنا ان كسر السطح والسمما موله

و كل ما كان موجودا في الارض من هذه السبع من اقران
 المقتربين السبعين السبعين ان كانت الشمس
 طالعه في الارض من هذه السبع من السبعين
 مسطبان لنزومين لانها في اماكن كما ذكر
 في المخطولات واما ان سر كسر من معد من السبعين
 مسطبان كقولنا كل عدد انا في واما في كل
 روح في انا في واما في واما في واما في
 بها من السبعين السبعين السبعين واما في
 او روح الورد واما ان سر كسر السبعين السبعين
 من معد من هذه السبعين السبعين السبعين
 صغر واما في السبعين السبعين السبعين
 كان هذا السبعين السبعين السبعين
 صم سبع من بها من السبعين السبعين السبعين
 متصلة والا في السبعين السبعين السبعين
 صم واما ان سر كسر من معد من هذه السبعين السبعين

في واما في واما في

سبح ان السمسست مطالبه و اما ان كاس
 معصمه فكموننا و اما ان كيون هذا
 زوجا و فردا لكن هذا العدد زوج سبح ان السمس
 يوم فردا و لو قلنا كنهه سبح سبح ان السمس
 فردا و او اعر فب هذا فنقول السمسطة المعصومه
 في العكس الاسماء و ان كاس معصمه فاسماء
 عن المعصم سبح عن اللازم العكس اللازم
 عن العكس و مفسط الحلازم و ^{التالي} استثناء نقض
 التالي سبح عن المعصم و اللازم و هو
 العكس و مفسط اللازم فمفسط الحلازم انما
 كما رأيت في احتمال الاول و ان كاس السمسطة
 المعصومه في العكس الاسماء معصمه
 فاسماء و عن هذا الخس سواء كاس معصم
 او تابا سبح عن المعصم اللازم لا معصم الخس

و السواء عصم الله بها اي اعداء الحق من كذالك
 سبع عشر الام لا مباح الخلو منه كما رايت
 في اعمال الثاني فعلى بالناظر في اعماله
 المذكور من هذا اذا كان السعطة منه
 وان شئت ان يدرك البني كماله في السعطة
 خارج الى مثال الخطوط في السعطة
 اذ اقول من الاخطا في السعطة المذكورة
 التي في السعطة بها على خواص في شئ من العلوم
 السعطة و هو ليس به قياسي من قول من معدن
 السعطة لا مباح السعطة كما مر في من الامثلة السعطة
 هو السعطة السعطة ما كذا مع السعطة ما لا يمكن
 ان يكون الا كذا السعطة امطاعا للواقع
 غير ممكن الروا قول لا يمكن ان يكون الا كذا
 في النظم لا يمكن وقوع الظروف الا في

الاستغفار

اراج و قوله مطاعا لواقع كرح الحمل
 ابر كبر فاه وان كان اعتقاد اياه لا عمل ان يكون
 الا كذا كذا لم يمس مطاعا لواقع الامر و قوله كبر ممكن
 الروايل كرح اعتقاد المصلد و اما اعتبار
 فاعلم صرنا اولنا و به ما حكم الفصل
 قد تقور الطرف كقولنا الولد على الاسنان
 و الكل اسلم من الوجة و منها ما شددت و به
 ما حكم الفصل قد طاسر سواء كان من الحيوان
 الطائفة او الحيوان الناطقة كقولنا الشمس
 مشرقة و النهار حر و حرقة و كقولنا ان
 لنا حوقا و غضبا و منها ما شددت و به
 ما حكم الفصل قد طاسر الحكم الى كبرار
 اعلمت بهد بعد اخذ كقولنا شربت
 السقونية يشرب الصفراء و هذا الحكم

انما حصل بواسطه اهدان كثره ومنها
 حركات وديها كالحاج العقل وحررهم الحكيم
 وده اى واسطه تكرار اى اهدا كقولنا
 كقولنا نور اى مسعود من الشمس
 قريبا وبعدا ومنها منوا سرا وبعدها
 حكيم العقل وده اى حررهم الحكيم واسطه السامع
 من جميع كثره احوال العقل نور فخرهم على الكبر
 كالحكم على الاله وده الاله النبوة قطره
 العجرت عليه وده ومنها ما قضى باقيا سائرها
 معها وده ما حكيم العقل وده واسطه
 لا تغيب عن الذهن عن ظهور الطريق
 كقولنا الاربعه زوج سبب
 وسط حاصر وده الاله وده الاله
 مساوس واسطه ما عمن

معلولانہ جس حال لانہ کذا و کذا
 حال والحدل الی ام
 احوال من الاصلان حالت المستطاعہ کورہ
 الحدل و ہو جہاں مؤلف من معدلات
 مشہور ، کا معدلات الی حکم ہا
 و البقیۃ الغرض ح سرسہا التوام اظہر
 و ہو ظ و منها الخطاء و ہوا عکاس
 ترکیب من معدلات معلولہ من شخص
 معتقد عمد او معدلات مظلومہ و العرض
 منہ نہ غیب الناس عما ینفقہم من
 امور معاشہم کی فعل الخطاء و الوعظ
 و مہرہا الشرف و ہو عاشر مرتبہ
 من معدلات ینبسط مہرہا العس
 او یسوس تنقبض کی افراقل

الخ ماحور سماء اسطد السطح الغيب
 شربها واولا اصل السطح مرة
 مدهو على انقبض السطح وتكونت
 عن الكلبها وفسها الخفاطة وسم فكل
 مذكبه من معدا كاد شبيهه بالحق
 او بالمشهور او مذكبه من معدا
 وبعينه كاد وانفطر احابله
 صمد الصورة او من صمد اعنه اما ان
 يكون من الصورة العرس
 اعنه على الحدار انها فكل
 صمدال سم ان تلك الصورة صمداله
 واما ان يكون من صمد
 الحف فكله كل اسات
 وفرس فهو اسان وكل

موضوع علم الحسب واحد وهو العبد ويتعلق به طائفة من الاحوال وهي الفدية والرؤية وفرد الفرد
 والزوج وتوابع علم الفقه هو افعال المكلفين اشياء متشابهة في امر عرضي وهو كون الافعال صادرة عن المكلف
 يتعلق بهذا الموضوع طائفة من الاحوال وهي الصحة والفدو والكل والحمة وتوابع علم الهندسة اشياء وبها سطح
 والخط والجسم العقلي وهذه الاشياء متشابهة في امر ذاتي وهو المقدار لان المقدار هو الكم المنفصل العاري بالذات
 جنس للسطح والخط والجسم العقلي وموضوع علم النحو واحد وهي الكلمة يتعلق بها طائفة من الاحوال وهي اللفظ واللاء
 والاداء والانصاف وعدته وتوابع علم الصرف واحد وهو تحويل الكلمة الى امثلة مختلفة لمعان مقصودة لا تحصل
 الا بها وموضوع علم الطب اشياء اذا كان بدن الانسان
 لادوية والاركان متشابهة في امر عرضي وهو كونه منسوبة الى
 الصحة التي هي الغاية في ذلك العلم وتوابع علم المنطق اشياء
 وهي المقصورية والتقصدية متشابهة في امر عرضي وهو الاتصال
 والنفع يتعلق بهذا الموضوع من الاحوال وهي الكلية والجزئية والذاتية
 والعرضية والجنسية والفضلية والحدية والرسومية وغير ذلك

وكل اسنان وفرنس

فمنه فرنس سبع ان

عص الاسنان في كل

واسم ان عالمة

الاسنان والاسنان

من هذه العسلات

اعا هو الجليل

لكنه مبركا

من عندنا

البيضة

وتكن

الاسنان

الادوية

فواحدة
 ومنه الفرف والفرف والفرف والكثير وفرنس كثير الفرف والفرف الذي لم يجرب
 الا بوزن والفرف يقال بوزن صده على الفرف ايضا العطش ومنه
 العقد والعقد والعقد والعقد فالعقد الرطل المنفقد بعضها على
 بعض



موضوع علم الحاسب واحد وهو العلم
الزاد موضوع علم الفقه هو العلم
يتعلق بهذا الموضوع طائفة من الاحوال
والخطوات الجسم التعليمي وهذه الاشياء متداخلة
جسدي للخط والخط والجسم التعليمي ومتداخل
والاخرى والاضراب وعدمه ومنه
وهو تحول الكلمة الى امثلة مختلفة
الا بها وموضوع علم الطب اشياء
للادوية والاركان متميزة في امرها
الصحة التي هي الغاية في ذلك العلم
وهي التصورية والتصنيفية متميزة
والنفع يتعلق بهذا الموضوع من الاحوال
والعرضة والخفية والفصلية واما

واحد
ومنذ القوم والقوم فالقوله الكثير وقوم
الاجور والقول يقال عز صدره على
الفقه والعقد فوه العقد وبعض

بعض

